



## 印順導師對全體佛法的抉擇

◎超定長老

導師深入三藏，著作等身，要準確地掌握、辨識其深義與宗趣，談何容易！一千六百年的印度佛教，在導師的著作中，有五期、三系、三期、四期的異說，不過是開合的不同，實質內涵並無差別。

導師在八十五歲時發表〈契理契機之人間佛教〉一文，可說是導師本人的夫子自道，綜合總結其思想核心：「我在修學佛法的過程中，本著一項信念，不斷的探究，抉擇出我所要弘揚的法門。……其實我的思想，在民國三十一年所寫的《印度之佛教·自序》，就說得很明白：『立本於根本佛教之淳樸，宏闡中期佛教之行解（梵化之機應慎），攝取後期佛教之確當者，庶足以復興佛教而暢佛之本懷也歟！』」

有人稱導師為學者、論師，歸屬於三論宗、空宗；有人說他提倡小乘，反對大乘；有人認為他以大乘學者自居，貶抑聲聞乘。如此這般的評語，無異是盲人摸象，坐井觀天；以個人的偏見、曲解、誤解而妄斷是非。



導師是為研究而研究的學者嗎？導師經四、五年的閱讀、思惟其深義，發現佛法與現實佛教的距離；高深的法義與通俗的迷妄行為相結合，引起了他對這問題的嚴重關切。由此因緣而激發他發願出家，信仰佛法、探求真理，宣揚純正的佛法。這一為佛教、為佛法、為眾生而學的悲願，顯然與偏離佛法的佛學者迥異。

稱導師為論師，意思是導師專精於三藏中的論藏。他自述：「要探求佛法的真實意義、以及怎樣的發

展、方便適應而不斷演化。」所以他推重論書，「從論入手」、「重於大義」、「重於辨異」。但導師謙稱他不是博學多聞的論師。

導師是研究三論或空宗的徒裔嗎？導師說：「我不能屬於空宗的任何學派，但對空宗的根本大義，確有廣泛的同情。……回想《中論》與我的因緣，二十多年來給我的法喜，不覺分外的歡喜！」

至於大乘與小乘的問題，導師始終是信奉大乘的，唯有菩薩道的思想，才能暢達佛陀的本懷。但導師

肯定聲聞佛法、阿含聖典是「佛法的本源，正確、正常而又是究竟的正覺」。不過，他坦言：「深深的覺得，初期佛法的時代適應性，是不能充分表達釋尊的真諦的。……古代的聲聞法，主要是適應於苦行、厭世的沙門根性。」

導師的思想早熟，茲據其成書於三十七歲的《印度之佛教·自序》一段，略述其大意。

一、立本於根本佛教之淳樸：一切佛法分為初期的根本佛教、中期的性空大乘佛法、後期的唯心大乘佛法。「根本佛教」係指早期集成的聖典——阿含與廣律，也即是釋尊的教授與教誡。這是後起的部派佛教、大乘佛教的根源。釋尊「所弘之正法，以緣起為本，即世間為相依相資之存在，無神我為主宰，亦無神我為個人之靈體也。」「佛法是理性的德行的宗教，以解脫生（老病）死為目標的。這是印度當時的思想主流。但佛如實知緣起而大覺，不同於其他的神教。這是佛法的本源，正確、正常而又是究竟的正覺。修學佛法的，是不應迷失

這一不共世間的特質！」

初期的根本佛教——阿含與廣律所記的佛法僧三寶是樸實而親切的。「諸佛皆出人間，終不在天上成佛也」，但由於「佛涅槃後，佛弟子對佛的永恒懷念」，大乘佛教興起，漸漸的理想化，神化，反而以天上成佛為本尊，人間示現的屬於分身。

依緣起正見而修行，以達成眾苦的解脫。「依正見而起信，不是神教式的信心第一。依慧而要修定，定是方便，所以也不是神教那樣的重禪定，而眩惑於定境引起的神秘現象。……有正見的，不占卜，不持咒，不護摩（火供），佛法是這樣的純正。」八正道為解脫者必修的，稱為古仙人道；其內容即是聞、思、修慧的實踐歷程。

依四悉檀判攝佛法一切聖典，初期根本佛法的理趣是「顯揚真義」，「第一義悉檀」；佛法無邊的甚深法義都從此根源流行出來。導師「讀到阿含經與各部廣律，有現實人間的親切感、真實感，而不如部分大乘經，表現於信仰與理想之

中」。佛法流傳在人間，不能不因時、因地、因人而有所演變與發展。但也不能忽略佛法所以為佛法的特質。如捨棄這一根本佛法，一味的迎合眾生的需要，適應融攝外學，佛法也不成其為佛法了。

二、宏傳中期佛教之行解：「中期佛教」即印度之佛教五期中的「菩薩為本之大小兼暢」，也是四期判攝中的「初期大乘佛法」。早期根本佛法依緣起為本，闡明四諦、三寶、世出世法。佛滅度後，繼起的大乘佛法主張緣起性空，生死有為與涅槃無為、世間與出世間皆依緣起而立論。依緣起生滅說明世間「此生故彼生」；依緣起寂滅顯示涅槃「此滅故彼滅」。諸法實相、色空不二、生死即涅槃，這是「破斥猶豫」、「對治悉檀」。中論的八不緣起彰顯中道緣起幻有而自性畢竟空，依空而成立三寶、四諦、世出世間一切法。遮破異計、廣說法空，從無我我所契入法性，實與釋尊本教相同。

導師在《中觀今論·序》說：「中觀學值得稱述的精義，莫過於大小

共貫、真俗無礙。龍樹論以為：有情的生死，以無明為根源，自性見為戲論的根本。解脫生死的三乘聖者，體悟同一的法性空寂，同觀無我無我所而得悟。三法印即是一實相印，三解脫門同緣實相。」關於真俗無礙，「可從解行兩方面說：解即俗事與真理，是怎樣的即俗而恒真，又真而不礙俗。行即事行與理證，怎樣的依世間福智事行的進修而能悟入真性，契入真性而能不廢世間的福智事行。無論是理論、實踐，都要貫徹真俗而不相礙。」

大乘佛法的修行主要是菩提願，大悲與般若；依此三心而修六度與四攝。導師說：「菩薩大行的開展，一則是佛弟子念佛的因行，而發心修學；一則是適應世間，悲念世間而發心。龍樹論闡揚的菩薩精神，我在《印度之佛教》說：其說菩薩也，一、三乘同入無餘涅槃，而（自）發菩提心，其精神為忘己為人。二、抑他力為卑法，自力不由他，其精神為盡其在我。三、三僧祇有限有量，其精神為任重致遠。菩薩之精神可學，略可於此見之。」

導師在〈契理契機之人間佛教〉說：「從印度佛教思想的演變過程中，探求契理契機的法門；也就是揚棄印度佛教史上衰老而瀕臨滅亡的佛教，而讚揚印度佛教的少壯時代，這是適應現代，更能適應未來進步時代的佛法！」

導師一直堅持大乘思想，然而，導師對於中期大乘佛教的開展而衍生的流弊，不能不抉擇而洗鍊之，以維護佛法本質的純度。故此，特加警語簡別「梵（天）化之機應慎」。由於大乘佛法時代對佛陀的永恆懷念，而加深信仰的理想化。如普賢是日蓮與帝釋的合化（華嚴三聖）；龍王、夜叉王等低級天神在大乘經中都成為大菩薩。佛陀所拒斥的咒術等信行漸漸侵入佛法中，念佛以求得現生的利益——消災、延壽近於低級神教、巫術的信仰；久而久之，會弄得神佛不分。

三、攝取後期佛教之確當者：導師對於後期的真常與唯識大乘佛法並沒有完全採取否定的態度。如真常大乘經所說如來藏、佛性，乃是「各各為人生善悉檀」、「滿足希



求」，能順應人心、啟發菩提心、修學菩薩行。如來為計我諸外道愚夫，宣說如來藏之方便法門，乃是「先以欲鉤牽，後令入佛智」的運用。唯識學的論典通明三乘的境、行、果，與初期大乘同。依無常生滅義而建立分別自性緣起，乃源於有部與經部，重於「果從因生」的緣起論。《解深密經》為五事不具足的根性淺顯明了的解說空義。

導師圓寂十週年了，對於這位中國佛教的泰山北斗，帶領我們走向正覺的人間佛教導師，應該如何表達對他的永恆懷念？記得導師在《印度佛教思想史·自序》結尾一句：「希望誠信佛法的讀者，從印度佛教思想的流變中，能時時回顧，不忘正法，為正法而懷念人間的佛陀！」套用如是語，凡是認同人間佛教思想的人間佛弟子，務期秉持菩薩道的心要，堅定信願而莊嚴淨土，啟發智慧以清淨身心，長養悲心而成熟有情。為不忘正法，實踐遺教來懷念一代宗師。這才是報答師恩，紀念導師最珍貴的獻禮！

（此文章的詳細內容請參「慧日網站」）

# 走出根鈍的陰影

◎釋開仁（慧日講堂副住持）

「若」有福德利根者，但直聞是十地經，即解其義不須解釋。…若聞佛語即能自解，如丈夫能服苦藥，小兒則以蜜和。……」

「若人鈍根懈慢，以經文難故，不能讀誦，難者文多難誦難說難諳。……」

（《十住毘婆沙論》卷1〈1序品〉，大正26，22b5-16）

在預習課程中，看到這段「善人」的定義時，感觸很深。具備福德利根的人，先世已修得十法，所以現生「但直聞是十地經，即解其義不須解釋」。換句話說，就是近似可以舉一反三的利根人。你只要跟他說離欲，他就懂得離所有一切過現未、粗細、遠近的欲，他絕不會為自心的習染找出口，更不會但執文字上的

固定局限，反而懂得以義通貫所有能讓自心陷於愛染的欲皆應遠離。時下正在學習的我們，是「推一步、走一步」，「念一句、覺一分」，還是只要指引了路，就可以自己無怨無悔、義無反顧地向前走呢？

從上述引文也明了「因為根鈍，才須教育」的意義，菩薩才有對象可以教化。我遇過這樣的根性眾生，房間裡的燈不夠明亮看書，就要求屋主給他換上新的燈管便以照明，結果壞的不是燈管，而是燈座，所以屋主只能說目前有事忙，無法立即換起來給他用……。一臉茫然的他，好像書也看不下去了，我藉此因緣跟他說，你有想過：房裡的燈不夠亮……看書吃力，為何不換個地方呢？樓下有客廳，別處也有較

明亮的燈光……。從他的眼神告訴我，這種調整超出他的想像，現代的社會什麼都方便反而較難養成獨立性，換個國家一切都得自己想辦法，這該怎麼辦才好……。

時下正在學佛的我們，經論所言是佛菩薩及古德的思想與經歷，這些文字教義應當如何轉換成自己對治煩惱的良方呢？難道經論沒有說清楚的部分，就讓它繼續模糊嗎？我們知道找個明度較好的角度延續與增上我們的精進嗎？等待或只要求外在的因緣來適應我們，這種心情很苦，其實不要怕失敗，勇敢嘗試看看，走到光明的地方，也許你會感悟更多，也才有走出根鈍的陰影啊！

## 寶積經講記

印順導師著作導讀班

本期學習的《寶積經》為《大寶積經》共49會中的第43會〈普明菩薩會〉。

開仁法師在開課時曾說，《寶積經講記》是導師於民國51年在慧日講堂講解的。在幽幽時過53年的此時，猶能於慧日講堂聽聞薰習此放諸四海皆準的聖典。深感站在巨人肩膀上學習的我們，果報何其殊勝！

〈普明菩薩會〉是一部大乘經典，就三學而言，著重在與菩薩道相應的戒和慧。藉由種種譬喻，除了說明發心的凡夫菩薩在不違犯慳貪、嫉妒、憍慢、瞋恚等菩薩重戒的前提下，於資糧位累積福德資糧的廣行之外，本經精彩之處在於闡明「真實中道正觀」的菩薩般若空慧，為從加行位至見道位轉凡成聖的關鍵，是一部策勉我們如何積極修學菩薩道的教典。

〈普明菩薩會〉所說的中道真實正觀如下：

一、我空觀：以智慧來觀察我、人、眾生、壽命，都沒有一個實在性可得。

二、法空觀：以五蘊、六入、十二緣起等觀察，法法的自性也不可得。

三、抉擇空的深義：瞭解「法性自空」後，也不起執著空的空見。空見比我見的過失更大，經說「寧起我見積若須彌，非以空見起增上慢」、「一切諸見，以空得脫，若起空見，則不可除」。有我見雖無法脫離六道輪迴，仍可修得人天乘法，我見可用空來破；而空見會起撥無因果的斷滅見，是邪見，若已經著空，就難再以空來對治。瑜伽大乘亦說「寧起我見如須彌山，不起空見如芥子許」。

經過廣大的聞思之後，發心的凡夫菩薩進一步修學的主軸是不取著的智慧，即「我空、法空」。在難行的大乘菩薩道中，能否擴大提昇菩薩的心量，在利他中打破執著的界限，關鍵就在於信解通達「法性空慧」的深義，如此才有能力透過悲智雙運，自在無礙、善巧方便的去度化眾生，否則隨時會被剛強難

化的眾生整倒氣死而退墮，三大阿僧祇劫的漫漫長路是不可能走得下去。

修行菩薩道的過程長遠，最基本還是先要透過持戒以保有人身，才有機會累積資糧。然而反觀我們這四大假合的短暫色身，要能夠不論時間多久，只問耕耘不問收穫去利益無量眾生，就非要具有「大精進」的精神，把握當下學佛的因緣不可。所以在《寶積經》最後，佛期許我們「欲修佛法，當勤精進，倍復過是。所以者何？是身無常，無有決定，敗壞之相，不得久住，終歸磨滅；未得法利，恐中壞故」。

慧日講堂

## 毗婆舍那（四念處內觀） & 正念減壓療癒

以正念觀照，令您「知法、見法」，「得法、入法」  
以緣起智慧，洞察「無常、苦、空、無我」的真理

禪修指導／張秀丹老師

禪法師承／緬甸馬哈西尊者弟子-恰密禪師

禪修內容／正念觀照、慈心禪、正念禪功、正念掃描放鬆

日期／2015年3月5日至6月18日（3/19、4/2、5/14、5/28停課）

時間／09:00-12:00

禪修地點／慧日講堂（台北市中山區朱崙街36號）

報名專線／(02)26908553、0931-217885

E-mail／susan@meditation.url.tw

費用／老師免費指導（請隨喜護持道場）

★請穿著寬鬆衣褲



【紹印、詹進才／台北報導】

8月30日邀請侯坤宏教授主講「人間佛教的反思」，其自撰之重點如下：

一、自清末以迄民國，一般人將佛教看做是神異的、姦盜的、閑隱的、朽棄的，佛教真相被蒙蔽，佛法真精神無法彰顯。佛教在近代中國的復興，是一多方面呈現的總趨勢，而其核心代表人物，正是最先從事佛教三大革命（教理、教產、教制）的太虛法師，其人間佛教思想在印順法師闡述下，更為細緻精微，成為後來追隨者的重要參考資源。

二、在太虛法師、印順法師思想啓發下，在臺灣出現了佛光山、慈濟功德會、法鼓山三個與人間佛教有關的大道場。前面提到，近年來學界對人間佛教研究的不同論述，及對人間佛教團體的認定，有所不同，不僅是佛教專業研究者難以說清「甚麼是人間佛教？」對一般讀者或信眾言，更是多所疑惑。由於從人間佛教名稱的提出，到人間佛教的實際執行過程中，存在著許多的不確定性，所以人間佛教內涵的賦予會因人而異。如此一來，就會涉及解釋權之爭的問題。或許我們可以這樣說：人間佛教是一種命題式的提法，在 20 世紀中國近代佛教史上有其特殊意義。但因人間佛教具有解釋上的多元性與隨意性，所以就很容易被人拿來利用，標榜自己的教團就是人間佛教的典範，這樣說來，人間佛教就有如一種品牌，可以任意貼上符合自己需要的標籤。

三、佛教是超越人種與時代，並具有廣大信仰與修持的傳統，在此意義上，佛教可說是普遍性的宗教，人間佛教自成立迄今，其方向已明，理論骨架已立，有相當多的實踐經驗。但總的看來，理論深度尚嫌不足，修持方法尤顯薄弱，需在實踐中進一步發展。前面提到，有關人間佛教未來如何發展問題，認為臺海兩岸佛教，有一共同需要面對的問題，即隨著經濟資本化、商品化，佛教存在著神聖性純度與世俗性駁雜間的兩難，我們以為，其解決方案還得由思想層面下手，就此而言，印順法師及太虛大師的著作具有非常重要的參考價值。

9月20日邀請邱敏捷教授主講「中國禪宗史」，演講內容大要如下：

印順導師於民國五十九年完成《中國禪宗史》一書，乃植基於他高廣的視野和淵博的學識，並以精勤治學的精神，勾勒出禪宗的遞嬗過程，立論嚴謹而周密，成為一部出色而不朽的名著。

菩提達摩為中國禪宗公認的東土初祖，在其傳法中，附有《楞伽經》的傳授，到了四祖道信，達摩禪進入南方，而推向一新境界。

牛頭宗以法融為初祖，可看作東夏之達摩，

經道信的印證，有了師承的意義。法融在出家之前，就熟讀老莊，通世間學問，有弘護佛教的熱忱，而求禪心的自證，為江東佛教樹立新的典型，其弟子多在通達經教的基礎上，轉向禪心的自證，達禪宗老莊化、本土化。於是印度禪蛻變為中華禪，中華禪的根源，中華禪的建立者，是牛頭宗——法融。

道信遊學南方，深受摩訶般若波羅蜜法門的薰陶，終於引用《文殊說般若經》為安心方便。禪宗重要經典，除《楞伽經》與《金剛經》外，就屬於文殊師利說般若經了。

曹溪禪融攝了牛頭，也就融攝老莊而成為絕對訶毀知識，不用造作，也就是專重自利，輕視利他事行的中國禪宗。

說明彌勒淨土法門的殊勝，彌勒淨土思想的轉化：初期著重實現人間淨土，後來特重兜率淨土；而彌勒人間淨土一直是中國佛弟子的期盼。「藥師淨土」是較後期的，所依經典是《藥師琉璃光如來本願功德經》，法門因特重消災免難、治眾生身病，故特以藥師為名。藥師淨土的特色在：（一）因中立十二大願，都是針對現實人間缺陷而使淨化。（二）除說到死後往生淨土，更重視現生的利益安樂。（三）以天界為藍圖，表顯佛菩薩的聖德，象徵理想的政治社會。

三、初期大乘的東方「阿閼妙喜淨土」，所依經典是《阿閼佛國經》，先介紹經典的重要內容，再說明其特色：保有人間淨土的特性；沒有罪惡的理想社會，就沒有王政與僧團的必要。至於西方「阿彌陀佛的極樂淨土」，所依經典以《無量壽佛經》為根本，說明其內容特色；並深入比較此東西淨土的內涵特色與關係。

四、「淨土新論」一文是從全體佛法觀點，說明淨土在佛法中的意義。淨是佛法核心，包括眾生清淨、世界清淨，要修智慧以得身心清淨，修福德才感世界清淨。淨土思想從印度文化發展出來，所說境界結合印度文化環境和思想特徵。而對往生極樂淨土的三部重要經典（般舟三昧經、無量壽佛經、觀無量壽佛經），分別介紹其內涵特色並作比較。也比較彌陀淨土與各佛淨土，比較易行道與難行道，及說明稱名與念佛的關係。

五、印順導師從印度佛教思想的演變中，探求契理契機的法門，強調「人間佛教」（人間淨土）的可貴與重要性。提醒大家要從人發心學菩薩行，由學菩薩行而成佛。因佛法深義，是以外在的諸佛與淨土為增上緣，作為開發自心光明的典範；若專向外求，則類似如神教的歸向天神、求生天國。

11月22日邀請慧璉法師主講「印順導師對密教的評議」，演講內容的大要如下：

大乘佛教之演化為密教，雖千頭萬緒，而菩薩與外道、龍、鬼、夜叉之合化，為一特要之因素。密教亦稱瑜伽教，與瑜伽行者之關切特深。密教以世間心為解脫，視上師比佛陀重要，信師長達於極端，將自身妻女奉獻而不疑，師命之殺，不敢不殺；命之淫不敢不淫。密乘學者轉佛斥外道之事火，而事火（事摩）：求子、求財、求壽、求官，一切無不於火中求之，而酥、蜜、衣服、珍物、悉舉以供火之一炬，將以求其大欲也。

密教發展之勢，事部、行部、瑜伽部到無上瑜伽，男女雙修法為左道密教。此乃一反佛教之謹嚴樸實之端正法，欲於充滿欲樂中，成就究竟佛果之常樂。欲界欲樂中，淫樂最重，或者乃以此為方便，且視為無上之方便。



104年度下半年  
慧日講堂

人文講座



導師認為大乘三系中的「性空唯名」比較接近佛陀本懷，中國禪宗為後期大乘的「真常唯心」，也有一點變質。人從年輕到老，其實變化就很大，可是還隱隱約約地認為有一個不變的我在，一切以自我為中心，於是紛爭不斷，這個問題沒有解決，世間的爭執還是會持續不斷。

10月25日邀請專研印順導師思想的清德法師主講「印順導師的淨土思想」。法師提出五大講綱：一、淨土思想的由來與開展，二、彌勒淨土與藥師淨土，三、初期大乘的東西淨土，四、淨土新論，五、人間淨土（人間佛教）之提倡。

一、淨土思想的由來，主要是因釋尊當時的印度，社會環境並不理想，而引發嚮往美好的世界。初期的淨土思想，是輪王說與彌勒成佛說法相結合；等到大乘十方佛說興起，北拘盧洲式的自然、天國式的清淨莊嚴、兜率天宮的佛菩薩說法，成為一般大乘行者仰望的淨土。

二、在四大淨土中，「彌勒淨土」是最早的。






# 學佛三要

印順導師著作導讀班

培養佛法的正見基礎，建立正道的修行方向

**日期** 2016年3月4日~5月20日  
**時間** 每週五 09:00~16:00 [09:00~10:10、10:20~11:30 / 13:30~14:40、14:50~16:00]  
**主題** 印順導師著《學佛三要》  
**講師** 宏印長老、開仁法師、圓波法師、圓融法師、圓悟法師、本裕法師、貫藏法師  
**班主任** 開仁法師  
**報名費** 全免。提供教材及午餐，歡迎隨喜贊助  
**上課地點** 慧日講堂（台北市中山區朱崙街36號）  
**報名方式** 電話：(02)2771-1417  
 傳真：(02)2771-3475  
 網路：<http://www.lwdh.org.tw/>  
 Email：light.wisdom@msa.hinet.net

※歡迎隨喜贊助／郵政劃撥：00143225 戶名：慧日講堂  
 ◆主辦單位：慧日講堂 <http://www.lwdh.org.tw/>



# 慧日佛學班

2016 第20期 3/10~6/4



《佛在人間》 講師／開仁法師  
週四／19:00~21:00



《初期大乘佛教之起源與開展》 講師／長慈法師  
週五／19:00~21:00



《中論》 講師／厚觀法師  
週六／14:00~17:00

||上課地點|| 台北市中山區朱崙街36號（中興高中旁）  
 ||報名方式|| • 線上報名：<http://www.lwdh.org.tw/>  
 • 電話：(02)2771-1417  
 • E-mail：light.wisdom@msa.hinet.net  
 ||停課日期|| 《中論》：5/21、5/28

※歡迎隨喜贊助／郵政劃撥：00143225 戶名：慧日講堂（請註明「慧日佛學班」） <http://www.lwdh.org.tw/>




# 105 年度上半年 人文講座

宗旨：激勵佛教界對「人文」的重視，進而提升人文水準。

■活動時間：105 年 3/27、4/24、5/22、6/26（週日）下午 2:30 至 5:00。  
 ■活動內容：

日期	主題	主持人	主講人
3/27	般若心經五段結構義理說明	宏印法師	藍吉富老師
4/24	印順導師對般若經思想及其發展的闡釋	謝水庸老師	長慈法師
5/22	印順導師的佛陀觀	開仁法師	圓波法師
6/26	1949 前後佛教法師的調適問題	宏印法師	陳儀深博士

■時間安排：主講人演講 90 分鐘，休息 20 分鐘，開放大眾提問及解答 35 分鐘。  
 ■講師介紹：（依出場先後次序介紹）



**藍吉富老師**  
著名的佛教史學者。畢業於東海大學歷史研究所碩士班。著作甚豐，並編有《現代佛學大系》、《世界佛學名著譯叢》、《中華佛教百科全書》等書。稱述印順導師為「玄奘以來的第一人」，震撼人心。



**長慈法師**  
福嚴佛學研究所畢業，澳洲雪梨大學博士，現任教於福嚴佛學院。



**圓波法師**  
清華大學動力機械系、福嚴佛學院畢業。任教於福嚴佛學院及各學佛團體，長於佛學義理思辨，表達條理分明，甚受學員所喜愛。目前還擔任聖善寺住持。



**陳儀深博士**  
國立政治大學政治研究所博士，中研院近史所副研究員；專長為研究近代中國政治思想史、戰後台灣政治史、政教關係等。目前還擔任佛青文教基金會董事。

■報名方式：1. 電話報名：(02) 2771-1417（慧日講堂）  
 2. 網站報名：<http://www.lwdh.org.tw/>（慧日講堂）  
 3. Email 報名：syong.judy@msa.hinet.net

■主辦單位：慧日講堂  
 ■協辦單位：中華佛教青年會、佛教青年文教基金會、台北市佛教青年會  
 ■上課地點：台北市中山區朱崙街 36 號（慧日講堂） 網址：<http://www.lwdh.org.tw/>



# 慧日 105 年度 講堂 共修法會行事曆

國曆	農曆	星期	活動名稱
01/17	12/08	日	臘八菩提法會
02/14	01/07	日	八關齋戒
03/13	02/05	日	八關齋戒
04/10	03/04	日	八關齋戒
05/14	04/08	六	浴佛法會
05/29	04/23	日	新竹福嚴精舍法會
06/12	05/08	日	八關齋戒
07/10	06/07	日	八關齋戒
08/14	07/12	日	盂蘭盆報恩法會
09/11	08/11	日	八關齋戒
10/28~30	09/28~30	五~日	藥師佛三法會
11/13	10/14	日	八關齋戒
12/04	11/06	日	八關齋戒
12/10-11	11/12-13	六~日	佛隨念禪二（開印法師）