

八、自利與利他之補充講義

2016/4/19 圓融整理

一、【世間法施】(p.88)

《十住毘婆沙論》卷9〈四法品19〉(大正26, 67c10-68a8)：

是菩薩具足捨法，欲行法施、行財施利益眾生故，若求世間、出世間諸利，未得時心無疲懈。

世間利者，善解世間經書、技藝、方術、巧便等。

出世間利者，諸無漏根、力、覺、道法。

如說：如是求二利，心無有疲懈，以無疲懈故，能得諸深法。

因從求經書，而能得智慧，具足知世間，最上第一法。

無疲懈者，疲懈名厭惡。所學若無厭惡，則心無疲倦，若無疲倦，則求諸經、藝、醫、方、技術、禮儀法則，皆無疲倦；無疲倦故則得智慧，具足深知世間宜法。

世間法者，方俗所宜隨世間心。世間治法皆悉能知，是故能知上中下眾生，隨宜而引導…。

問曰：何故慇懃教菩薩善知世間宜法？

答曰：菩薩若知世間法者，則於眾生易相悅入，化導其心令住大乘。

若不知世法，乃至不能教化一人。

是故世間法者，則是教化眾生方便之道。

二、【小乘三藏……頓悟成佛】(p.91)

《大智度論》卷27〈序品1〉(大正25, 261b23- c11-12)：

聲聞法中，佛以方便力故，現受人法，有生、老、病，寒、熱、飢、渴等；無人生而無煩惱者；是故佛亦應隨人法有煩惱。於樹王下，外先破魔軍，內滅結使賊；破外內賊故，成阿耨多羅三藐三菩提。……聲聞人言：「菩薩不斷結使，乃至坐道場然後斷。」

《阿毘達磨大毘婆沙論》卷176(大正27, 886c22-27)：

菩薩乃至初無數劫滿時，雖具修種種難行苦行，而未能決定自知作佛。

第二無數劫滿時，雖能決定自知作佛，而猶未敢發無畏言我當作佛。

第三無數劫滿已修妙相業時，亦決定知我當作佛，亦發無畏師子吼言：我當作佛。」

三、【無生法忍以後...利他大行，功德是大多了】(p.91)

《大方廣佛華嚴經》卷26〈十地品22〉(大正9, 564b15-565a5)：

菩薩得無生法忍，入第八地。入不動地，名為深行菩薩，……菩薩住是地，……於一念中所生智慧，比從初地已來乃至七地，百分不及一，無量無邊阿僧祇分不及一，乃至算數譬喻所不能及，所以者何？先以一身修集功德，今此地中，得無量身，修菩薩道，以無量音聲、無量智慧、無量生處、無量清淨國土、無量教化眾生，供養給侍無量諸佛，隨順無量佛法、無量神通力、無量大會差別、無量身口意業，集一切菩薩所行道，以不動法故。

《成佛之道（增註本）》（p.410~411）：

在菩薩階位中，八地得無生法忍，才「盡斷三界惑」，如阿羅漢一樣。八地菩薩的無相行，證無分別法性，得無生法忍，都可說與阿羅漢的證入涅槃一致。而斷盡三界煩惱，也與阿羅漢一樣。……八地的「大願」，最「極清淨」，所以能於無相無功用行中，起「如幻三昧」，於「三有」中，「普現」一切「身」，普說一切法。如普門大士觀世音菩薩那樣，應以何身得度者，即現何身而為說法；這都是八地以上的深行菩薩境界。

四、【大乘的最大乘，上乘的最上乘】（p.92）

《無諍之辯》（p.185~189）：

菩薩的不求急證（不修禪定，不得解脫），要三大阿僧祇劫，無量無邊阿僧祇劫，在生死中打滾，利益眾生：這叫一般人如何忍受得了？超越自利自了的大乘法，面對這些問題（採取偏重信仰的辦法，此處不談），於是在「入世出世」，「悲智無礙」，「自利利他」，「成佛度生」——大乘姿態下，展開了更適應的，或稱為更高的大乘佛教。這一佛法的最大特色，是「自利急證精神的復活」。不過從前是求證阿羅漢，現在是急求成佛。傳統的中國佛教，是屬於這一型的，是在中國高僧的闡揚下，達到更完善的地步。這一大乘的體系，雖也是多采多姿，就同一性來說：

一、理論的特色是「至圓」：我可以舉三個字來說：

◎「一」，什麼是一？「一即一切」，「舉一全收」。

簡單的說：一切佛道，一切眾生，一切煩惱，一切法門，一切因果，一切事理——一切一切，無量無邊，不可思議，而不離於一。這樣，「一即一切，一切即一」；「重重無盡」，就是「事事無礙」。

◎「心」，什麼是心？如果說救眾生、布施、莊嚴佛土，真的要向事上去做，那怎麼做得了呀！做不了，怎麼可說「圓滿」，「波羅密多」（事究竟的意思）！

原來一切唯是一心中物：度眾生也好，布施也好，莊嚴佛土也好，一切從自心中求。菩薩無邊行願，如來無邊功德莊嚴，不出於一心，一心具足，無欠無餘。

◎「性」，什麼是性？法性平等。如佛法以緣起為宗，那就因果差別，熏修所成。現在以法性而為宗元，如禪宗說「性生」（「何期自性能生萬物」），天台宗說「性具」，賢首宗說「性起」。從無二無別法性而生而起，所以圓通無礙，不同事法界的隔別。

二、方法的特色是「至簡」：理論既圓融無礙，修行的方法，當然一以攝萬，不用多修。以最簡易的方法，達成最圓滿的佛果。根據這種理論，最能表顯這種意境的，莫過於參禪、念佛了！

三、修證的特色是「至頓」：基於最圓融的理論，修最簡易的方法，一通一切通，當然至頓了！例如「一生取辦」，「三生圓證」，「即心即佛」，「即身成佛」。成佛並非難事，只要能直下承當（如禪者信得自心即佛；密宗信得自身是佛，名為天慢），向前猛進。

這一思想體系，大師說是大乘教理，其實是：大乘中的最大乘，上乘中的最上乘！勝於權大乘，通大乘多多！

這一至圓至頓的法門，在中國佛學，中國文化史上，真是萬丈光芒！……凡是於圓頓大乘，肯信肯行，那一定是「己事未明，如喪考妣」，全力以赴，為成佛得大解脫而精進！這一思想發展起來，成為佛教界公認的準則。……中國佛教的重於自修自了，出家在家，一體同風，就是這種最大乘思想的實踐…。

從理論說，至圓，至妙！從修行說，聖者的心境，非凡夫俗子所知。

◎你覺得大乘應該入世嗎？不知道入世出世，無二無別。而且，十字街頭好參禪；搬柴挑水，無不是功夫，那裡離了世間？

◎你覺得大乘應慈悲救濟眾生嗎？從前，釋迦未下王宮，度生已畢。度佛心中之眾生，成眾生心中之佛。你來，請坐；你渴，請喝茶，那裡不在度你救你！

◎如覺得大乘應廣修布施嗎？不知道一念圓悟，六度萬行，法法現成！還有什麼可著而沒有施捨的嗎？

◎你說不會，那是杲日當空，盲者自蔽，怪不得老僧。

總之，不是一一銷歸自性，就是一一會歸不二，總叫聽者無話可說。然而，儘管無話可說，心裡卻老是有問題。入什麼世呀！慈悲利濟在那裡呀！唉！俗知俗見，奈何奈何！」

五、【橫出】(p.92)

《華雨集第四冊》(p.175)：

「橫出三界」，也許是依據『無量壽經』的「橫截五惡趣，惡趣自然閉」(卷下)。惡趣，一切經論只有三惡趣，『無量壽經』的不同譯本，也沒有「五惡趣」字樣，所以「五」應該是「三」的訛寫。不過，五趣是三界生死，是有漏法，雜染不淨法，約「勝義善」說，姑且說是三界五惡趣吧！

六、【生死與涅槃都是如幻如化】(p.94)

《大智度論》卷 23〈序品 1〉(大正 25，229b15-18)：

觀有為法念念生、滅，如風吹塵，如山上水流，如火焰隨滅。一切有為法，無牢無強，不可取，不可著，為如幻、化，誑惑凡夫。因是無常得入空門…。

《大智度論》卷 96〈涅槃如化品 87〉(大正 25，729c7-13)：

須菩提白佛言：「世尊！凡夫法虛妄應如化，出世間法亦如變化耶？所謂四念處乃至十八不共法。若四念處法等從因緣邊生故如化，是法果——所謂涅槃，亦復如化耶？若能起是行者——所謂須陀洹乃至佛，亦復如化耶？」

佛答：「若有為、若無為、及諸賢聖皆是化，畢竟空故。」